

УДК 342.731 **КАОДАИЗМ В КОНТЕКСТЕ ПРАВ ЧЕЛОВЕКА
НА СВОБОДУ ВЕРОИСПОВЕДАНИЯ ВО ВЬЕТНАМЕ**

© 2021

Е.А. Есаева

Национальный исследовательский
Нижегородский государственный университет им. Н.И. Лобачевского

Рассматривается сложный путь к легализации и социальные корни каодаизма. Автор анализирует влияние китайско-вьетнамских религиозных сект на формирование доктрины вьетнамского религиозного движения первой четверти XX века. Делается вывод об актуальности исследований новых религиозных движений.

Ключевые слова: каодаизм, право на свободу вероисповедания, Конституция Вьетнама, Минь Ли, религиозное движение, Вьетнам.



Е.А. Есаева

*Ассистент кафедры теории и истории
государства и права юридического факультета
Национального исследовательского
Нижегородского государственного
университета им. Н.И. Лобачевского*

Статья 24 Конституции Социалистической Республики Вьетнам гарантирует право на свободу вероисповедания¹. Каодаизм является третьей по распространённости религией во Вьетнаме после буддизма и католицизма. Согласно данным вьетнамской статистики, на 2019 год насчитывалось 556 234 каодаиста.

Каодаизм, как новое религиозное движение, возникнув в колониальную эпоху, смог адаптироваться в современном мире, пройдя сложные этапы. В октябре 1926 года группа первых последователей каодаизма, во главе с Ле Ван Чунгом отправили губернатору Кохинхины «Декларацию об основании религии Каодай». Это было своего рода «провозглашение религиозной независимости», установление новой веры, рожденной во Вьетнаме, которая объединила бы пять уровней духовных практик: буддийский путь

просветления (Đạo phật), путь бессмертных (Đạo Tiên), путь святых (Đạo thánh), путь местных духов (Đạo thần) и, наконец, путь человечества и почитания предков (áo nhon). Великий путь Третьего спасения быстро набирал последователей. Первый патриарх Нго Ван Чиеу отказался от своего сана, так как не хотел быть лидером массовой организации. Новым патриархом стал Ле Ван Чунг, он критиковал колониальные власти, однако подчеркивал важность сотрудничества с французами. В 30-е годы в каодаизме произошел первый раскол. Во время Второй мировой войны возрастает политическая активность каодаистов. Формируются вооруженные силы религии каодай. В Первую Индокитайскую войну каодаисты, в частности лидеры тэйниньской общины, боролись вместе с патриотическими силами, но в 1947 году подписали соглашение о сотрудничестве с французами, за расширение прав на территории Тэйниния, освобождение от налогов и финансовую и военную помощь².

Отказ помощи Вьетконгу и критика нового коммунистического правительства стали поводом репрессий и запрета каодаизма после падения Сайгона в 1975 году. Каодаизм начал распространяться по миру в результате массового потока беженцев из Вьетнама с 1975 года³. Несколько лидеров каодаистских общин были казнены. Остальные каодаисты отправлены на длительный срок в «лагеря перевоспитания» либо проходили такие «курсы» на дому. Религиозная собственность каодаистов была национализирована, а большинство храмов закрыто⁴. В соответствии с Указом № 297 от 11 ноября 1977 года все каодаистские организации были переданы под контроль Вьетнамского Отечественного фронта⁵.

Чтоб разобраться с сутью учения, необходимо объяснить термин «Као Дай». «Као Дай –

значит верховный храм, самый высокий храм без крыши, на котором восседает Бог. В человеческой речи не существует слов, чтобы выразить Его величие»⁶. Символом каодаизма является «Небесное око»: левый глаз Всевышнего внутри треугольника, окруженного солнечными лучами.

Каодаизм – это религиозное движение, в котором люди получают откровение посредством спиритических сеансов, а не от пророков. Основной целью Третьего спасения является объединение всех религий. Согласно доктрине каодаи, во Вселенной есть только один Бог⁷. Каодаисты верят, что они являются посланниками Као Дай, которые принесут мир во всём мире. Каодаисты считают, что «человечеству уже было даровано два спасения: первое Амиабхой, мифическим правителем Древнего Китая Фу Си и Моисеем, второе – Конфуцием, Лао-цзы и Иисусом»⁸. В его пантеон святых входят Будда, Конфуций, Иисус Христос, Мухаммад, Перикл, Юлий Цезарь, Жанна д'Арк, Виктор Гюго и Сунь Ят-сен и другие⁹.

Приверженцев религии можно разделить на три согласованные группы. Первая группа: священнослужители – это люди, принявшие сан. Для них существует больше всего ограничений: соблюдать посты, обет безбрачия, если они приняли сан холостыми, четко соблюдать все заповеди. Вторая группа: медиумы – выполняют роль посредников между миром духов и людей. Они помогают священнослужителям узнать волю Всевышнего. Причем откровения, полученные на спиритическом сеансе, считаются легитимными только в присутствии священнослужителя. Третья, самая массовая группа – верующие, последователи религии, не ограниченные обетами, кроме соблюдения норм каодаизма.

У каодаистов существуют свои заповеди: «не убий; не воруй; не совершай непристойных поступков; не употребляй алкоголь и мясо, живи скромно; не лги». Каодаисты должны совершенствоваться, выполняя правила: подчиняться наставлениям старших, не выставлять напоказ свои таланты, быть аккуратными в денежных вопросах, быть искренними с собой и другими¹⁰.

Посты в каодаизме подразделяются на постоянные – для священнослужителей, верующих высшего уровня и «двойные посты» (в полнолуние и новолуние) – для верующих низшего уровня. В странах Европы и США, где люди не придерживаются лунного календаря, посты и походы в храм могут сдвигаться. Каодаисты таким образом подчеркивают веротерпимость. Кроме того, они поддерживают гендерное равенство.

На основании положений даосизма и буддизма, а также западного оккультизма, каодаисты считают, что человек состоит из «трех тел». Первое – физическое, второе – появляется в виде призрака, посредник между физическим и божественным третьим телом. В похоронных обрядах, например, особое внимание уделяют второму телу, так как оно присутствует во время духовных сеансов¹¹.

По мнению историка Р.Б. Смита, «Великий Путь третьего спасения» является продуктом китайско-вьетнамского религиозного сектантства, так называемого «Минь» (означает «свет» на китайском языке)¹². Традиции тайных обществ, возникших на базе Китайской ассоциации неба и земли (Thiên địa hội), могут раскрыть корни каодаизма. После падения династии Мин в Китае (XVII век) около Сайгона начали образовываться небольшие самоуправляющиеся «Миньские» общества. Они занимались филантропией, гаданием, преподавали литературу, поклонялись духам пантеона Tam Giáo (три доктрины: конфуцианство, даосизм, буддизм). При установлении французского колониального режима деятельность подобных обществ стала тайной. В начале XX века интерпретации старых религиозных доктрин и новой информации, полученной от гадания, в Миньских обществах Вьетнама носили националистический, антиколониальный характер, призывая к изгнанию французов и восстановлению Вьетнама. К XX веку в Южном Вьетнаме сформировалось пять китайско-вьетнамских движений Минь. Анализируя идеологию движений в своём исследовании, доктор Джереми Джеммс, социальный антрополог, заместитель директора Исследовательского института Юго-Восточной Азии в Бангкоке, подчеркивает сходство движения Минь Ли (Просветленный разум) и каодаизма.

Религиозное объединение Минь Ли занимало особое место в становлении каодаизма как популярного религиозного движения. Основателем Минь Ли был известный духовный медиум Ау Кьет Лам (1896–1941). Ау Кьет относился к колониальной категории «*minh hương*» (минь хонг)¹³. Соединив китайскую и вьетнамскую культуру, ему удалось объединить две социокультурные системы, приведя их во взаимодействие. Он переводил китайские священные тексты на вьетнамский, сознательно дистанцируясь от религиозных канонов. Движение Минь Ли предложило реформировать буддийский канон. Миньский пантеон отличался от буддийского. Так как движение Минь Ли было близко к китайскому сектантству, последователи Ау Кьета

поклонялись Нефритовому Императору, Древнему Предку Неба, Будде, Конфуцию, Лао-Цзы, практиковали иглокальвание, магнетизм. Основной целью движения были гадания и создание оракулов с использованием различных практик: астрологии, хиромантии, физиогномики и др.¹⁴. Ау Кьет Лам проводил исследования магнетизма (энергия в теле человека). Свои результаты он совместил с французским спиритуализмом и китайскими духовными медиумическими практиками¹⁵. «Автоматическое письмо» составляет неотъемлемую часть движений Минь и каодаизма. В Минь Ли и каодаизме медиумическая практика приобретает форму ритуала. Её нужно отличать от шаманизма или одержимости духами¹⁶. До того, как каодаизм стал популярен, кружок вьетнамских спиритуалистов решил отказаться от доски Уиджа¹⁷ в пользу «корзины с клювом»¹⁸. Техника «корзина с клювом», как и молитвы, были заимствованы у объединения Минь Ли. Подобные заимствования необходимы были для легитимации и распространения новой религии среди вьетнамских крестьян. При составлении первого молитвослова Ле Ван Чунг¹⁹ обратился к объединению Минь Ли, поэтому почти все ежедневные молитвы в каодаизме были позаимствованы. Это относится к молитвам, адресованным божествам, молитвам о покаянии и об усопших. Первые каодаисты собирали религиозные тексты на вьетнамском языке для потенциального максимально широкого охвата сообщества. В период с 1924 по 1925 год религиозные тексты на китайском языке активно переводились и вьетнамизировались каодаистами.

В научной литературе существует три теории формирования этой религии. Одни ученые считают, что народным массам Вьетнама, уставшим от колониального режима, требовались суррогатные курсы, в которых сочетались бы элементы католицизма и традиционных верований. В этом ключе «создание Каодаизма является творческим развитием и продолжением традиционной колониальной стратегии...»²⁰. Другие рассматривают каодаизм в качестве естественной формы развития буддизма. Последователи каодаизма поддерживают третью каноническую теорию общения с Высшим Существом. Разнообразие теорий происхождения не мешает распространяться каодаизму.

Независимо от теорий происхождения можно выявить несколько причин возникновения этого религиозного движения. Во время Первой мировой войны Франция ослабила административ-

ный контроль над колонией Кохинхин, протекторатами Тонкин и Аннам, сосредоточившись на тяжелой промышленности Вьетнама. Французское правительство «выкачивало» из Вьетнама ресурсы на нужды фронта. Внутри страны создалась благоприятная почва для распространения различных китайско-вьетнамских религиозных движений Минь. В мирное время подобные движения были под запретом французской администрации, так как зачастую имели националистический характер, выступая с лозунгами «Свобода Вьетнаму, долой колониальных захватчиков». К 20-му году XX века во Вьетнаме уже выросло поколение, не знавшее традиционной власти императора, но ощущающее, благодаря французской пропаганде, что такое свобода личности. В обществе, уставшем от колониального режима, постепенно возникали различные националистические движения, особенно в условиях послевоенного кризиса, когда Франция пыталась улучшить своё экономическое положение за счет колониальных владений. Религия, сочетающая в себе самые распространенные во Вьетнаме религиозные учения, была принята вьетнамскими крестьянами, и, что немало важно, французская администрация Кохинхины поддержала «Декларацию об основании новой религии каодаизм». Кроме того, авторы первого молитвослова каодаизма намеренно писали его простым, понятным для всех языком.

Со стороны общества каодаизм можно считать формой реакции на распад традиционных социальных институтов под влиянием колониального режима. Рост вьетнамских городов провоцировал отток жителей из села. Традиционная вьетнамская деревенская семья постепенно становилась разрозненной. Родители оставались жить в деревне. Дети уезжали за лучшей жизнью в город. В то же время вьетнамская традиция оставалась сильна. Учение, вобравшее в себя основные вьетнамские религиозные доктрины и верования, казалось спасением и для вьетнамского народа, хотевшего независимости, и для французской администрации, желающей восстановить утерянный контроль любыми способами.

Во времена политики «Дой Мой»²¹ положение каодаизма во Вьетнаме улучшается. В 1997 году каодаизм получил официальное признание вьетнамским правительством. Стоит отметить, что с момента своего создания каодаизм представляет себя как мировую религию. В документах каодаистов 1926 года можно найти отсылки к предсказанию, что каодаизм распространится

по всему миру. На сегодняшний день общины каодаистов распространены во Вьетнаме, в Японии, Камбодже, США, Канаде, Австралии, Англии, Франции и Германии.

Как любая молодая религия, каодаизм находится в процессе становления и развития. Расколы, периодически происходящие в каодаистских общинах, не отражались на самом существовании религии. Исследование политических и социальных процессов, способствующих развитию каодаизма, поможет понять влияние его на общество. Веротерпимость и гендерное равенство являются одними из острейших проблем современного мира. Каодаизм как движение, пропагандирующее эти ценности, требует дальнейшего детального изучения.

Библиографический список

1. Конституция Социалистической Республики Вьетнам [Электронный ресурс]. URL: <https://vietnamnews.vn/politics-laws/250222/the-constitution-of-the-socialist-republic-of-viet-nam.html> (дата обращения: 26.11.2020).
2. Cao Dai [Электронный ресурс]. URL: <https://www.britannica.com/topic/Cao-Dai> (дата обращения: 26.11.2020).
3. Caodaism The Third Universal Amnesty of God In a Nutshel [Электронный ресурс]. URL: <http://www.daotam.info/cdinans.htm> (дата обращения: 26.11.2020).
4. Hoskins J.A. Caodaism timeline [Электронный ресурс]. URL: <https://wrlldrels.org/2017/08/10/caodaism/> (дата обращения: 26.11.2020).
5. Jammes J. Divination and Politics in Southern Vietnam: Roots of Caodaism Social Compass [Электронный ресурс]. URL: <https://doi.org/10.1177/0037768610375520> (дата обращения: 26.11.2020).
6. Jammes J., Shao Zhu Shuai. The Cao Ðài Deathscape: Reimagining Death, Funerals, and Salvation in Contemporary Vietnam // *Religions*. – 2020. – № 11(6). – P. 280–281.
7. Jammes J. Caodaism and its global networks: An Ethnological Analysis of a Vietnamese Religious Movement in Vietnam and abroad [Электронный ресурс]. URL: <http://journals.openedition.org/moussons/1100> (дата обращения: 26.11.2020).
8. Practising Caodaism – Duties of Adherents [Электронный ресурс]. URL: <http://www.daotam.info/prac.htm> (дата обращения: 26.11.2020).
9. Rouget G. La musique et la transe. – Paris: Gallimard, 1990. – 255 p.
10. Smith R.B. An Introduction to Caodaism. 1. Origins and early history // *Bulletin of the School of Oriental and African Studies*. – 1970. – № 33 (2). – P. 35–49.
11. Благов С.А. Каодаизм во Вьетнаме: Автореф. дис. ... к.и.н. – М., 1991. – 20 с.
12. Благов С.А. Синкретические вероучения и «крестьянская политика»: введение в изучение каодаизма и «буддизма Хоахао» / С.А. Благов // *Локальные и синкретические культуры*. – М., 1991. – С. 163–188.
13. Глазкова Е.А. Каодаизм в современном мире / Е.А. Глазкова // *Ойкумена. Регионоведческие исследования*. 2010. № 1. [Электронный ресурс]. URL: <https://rucont.ru/efd/305841> (дата обращения: 26.11.2020).
14. Колотов В.Н. Технологии использования религиозного фактора во Вьетнаме: особенности политической истории основных религиозных групп [Электронный ресурс]. URL: <https://www.academia.edu/35468626> (дата обращения: 26.11.2020).
15. Колотов В.Н. Сайгонские режимы: религия и политика Южного Вьетнама (1945–1963) / В.Н. Колотов; С.-Петербург. гос. ун-т, Восточный фак. – СПб., 2001. – 308 с.

¹ Конституция Социалистической Республики Вьетнам [Электронный ресурс]. URL: <https://vietnamnews.vn/politics-laws/250222/the-constitution-of-the-socialist-republic-of-viet-nam.html> (дата обращения: 26.11.2020).

² Благов С.А. Каодаизм во Вьетнаме: Автореф. дис. ... к.и.н. М., 1991. С. 5.

³ Глазкова Е.А. Каодаизм в современном мире Ойкумена. Регионоведческие исследования. 2010. № 1 [Электронный ресурс]. URL: <https://rucont.ru/efd/305841> (дата обращения: 26.11.2020).

⁴ Hoskins J.A. Caodaism timeline [Электронный ресурс]. URL: <https://wrlldrels.org/2017/08/10/caodaism/> (дата обращения: 26.11.2020).

⁵ Jammes J. Caodaism and its global networks: An Ethnological Analysis of a Vietnamese Religious Movement in Vietnam and abroad [Электронный ресурс]. URL: <http://journals.openedition.org/moussons/1100> (дата обращения: 26.11.2020).

⁶ Колотов В.Н. Сайгонские режимы: религия и политика Южного Вьетнама (1945–1963) / Колотов В.Н. С.-Петербург. гос. ун-т, Восточный фак., 2001. С. 66.

⁷ Caodaism The Third Universal Amnesty of God In a Nutshel [Электронный ресурс]. URL: <http://www.daotam.info/cdinans.htm> (дата обращения: 26.11.2020).

⁸ Благов С.А. Синкретические вероучения и «крестьянская политика»: введение в изучение каодаизма и «буддизма Хоахао» // *Локальные и синкретические культуры*. М., 1991. С. 165.

⁹ Cao Dai [Электронный ресурс]. URL: <https://www.britannica.com/topic/Cao-Dai> (дата обращения: 26.11.2020).

¹⁰ Practising Caodaism – Duties of Adherents [Электронный ресурс]. URL: <http://www.daotam.info/prac.htm> (дата обращения: 26.11.2020).

¹¹ Jammes J., Shao Zhu Shuai. The Cao Đài Deathscape: Reimagining Death, Funerals, and Salvation in Contemporary Vietnam // *Religions*. 2020. № 11(6). P. 280–281.

¹² Smith R.B. An Introduction to Caodaism, 1. Origins and early history // *Bulletin of the School of Oriental and African Studies*. 1970. № 33 (2). P. 39.

¹³ Minh hương – в XVII веке так называли китайских беженцев, приселившихся на юг Вьетнама после свержения династии Мин. В колониальный период термин обозначал вьетнамцев китайского происхождения.

¹⁴ Jammes J. Divination and Politics in Southern Vietnam: Roots of Caodaism Social Compass [Электронный ресурс]. URL: <https://doi.org/10.1177/0037768610375520> (дата обращения: 26.11.2020).

¹⁵ Там же.

¹⁶ Rouget G. *La musique et la transe*. Paris: Gallimard, 1990. P. 255.

¹⁷ Доска Уиджа, или «говорящая доска», – доска, используемая в спиритических сеансах для вызова духов усопших людей. На доску нанесен алфавит, цифры, слова «Да», «Нет». К доске прилагается специальная планшетка-указатель, которая передает «послания духов».

¹⁸ «Корзина с клювом» или метод гадания Фуцзи – набор гадательной практики, для общения с нечеловеческими духами. Представляет собой деревянный короб с песком, на котором гадатель «автоматическим письмом» выводит иероглифы или рисунки. Ему помогают три ассистента: первый – разравнивает песок после каждой фразы, второй – читает, третий – записывает.

¹⁹ Ле Ван Чунг – бывший выборный чиновник Колониального совета Кохинхины и член Совета правительства Индокитая.

²⁰ Колотов В.Н. Технологии использования религиозного фактора во Вьетнаме: особенности политической истории основных религиозных групп [Электронный ресурс]. URL: <https://www.academia.edu/35468626> (дата обращения: 26.11.2020).

²¹ Политика «Дой Мой» – вьетнамская программа политических, экономических, социальных и культурных реформ. Принята Коммунистической партией Вьетнама в декабре 1986 года.

CAODAISM IN THE CONTEXT OF HUMAN RIGHTS TO RELIGIOUS FREEDOM IN VIETNAM

E.A. Esaeva

*Assistant of the Department of Theory and History of State and Law of the Law Faculty
of the Lobachevsky State University of Nizhni Novgorod*

The article examines the difficult path to legalization and the social roots of Caodaism. The author analyzes the influence of Sino-Vietnamese religious sects on the formation of the doctrine of the Vietnamese religious movement in the first quarter of the 20th century. The conclusion is made about the relevance of research on new religious movements.

Keywords: caodaism, the right to freedom of religion, the Constitution of Vietnam. Minh Li, Religious Movement, Vietnam.